



**KENDURI AWRAH,  
MENGERAKKAN JARI  
KETIKA TAHIYYAT DAN  
ZIARAH MAKAM NABI**



Haji Jainal Sakiban Al-Jauhari

**Tajuk:**

**KENDURI ARWAH, MENGERAKKAN JARI  
KETIKA TAHIYYAT DAN ZIARH MAKAM NABI**

Haji Jainal Sakiban Al-Jauhari

Cetakan Pertama: 2009M/1430H

Hakcipta terpelihara.

ISBN 978-983-2228-46-2

Tidak dibenarkan mengeluarkan ulang mana-mana bahagian isi kandungan buku ini dalam apa bentuk dan dengan apa cara sekalipun sama ada secara elektronik, fotokopi, mekanik, rakaman dan lain-lain sebelum mendapat izin daripada pihak penerbit iaitu Sekretariat Menangani Isu-Isu Akidah Dan Syariah, Majlis Agama Islam Negeri Johor.

Disemak dan ditashih oleh:  
Lujnah Penyemak dan Pentashih Penerbitan Agama Johor  
Majlis Agama Islam Negeri Johor

Disunting oleh  
Mohd. Hafiz Mansor

Diterbitkan oleh:  
Sekretariat Menangani Isu-Isu Akidah Dan Syariah,  
Majlis Agama Islam Negeri Johor.  
Pusat Islam Iskandar Johor,  
Jalan Masjid Abu Bakar,  
Karung Berkunci 725,  
80990 Johor Bahru.

Dicetak oleh:  
Master Gifts Sendirian Berhad  
019-7777662

## INTISARI

Kandungan	Hal
<b>BAB - 1</b>	
✓ Kenduri arwah – Mukadimah .....	5
✓ Amalan bersedekah .....	6
✓ Dalil keharusan .....	8
✓ Hujjah dakwaan bid'ah .....	9
✓ Ulasan .....	
✓ Jawapan .....	11
✓ Amalan kenduri arwah .....	12
✓ Kesimpulan .....	13
<b>BAB – 2</b>	
✓ Menggerak-gerakkan jari telunjuk ketika tahiyat .....	15
✓ Pendahuluan .....	
✓ Dalil menolak dakwaan .....	16
✓ Pendapat para ulama .....	20
✓ Kesimpulan .....	23
<b>BAB - 3</b>	
✓ Ziarah makam Nabi s.a.w. dan para auliya' – Pendahuluan .....	
✓ – Kekeliruan mengenai larangan ziarah kubur dan musafir ke sana .....	24
✓ Galakan menziarahi makam Nabi s.a.w. Menolak larangan musafir menziarahinya .....	26
✓ Dalil Al-Quran .....	
✓ Dalil Sunnah .....	
✓ Ziarah makam Nabi s.a.w mendapat syafaat Nabi .....	27
✓ Ziarah makam Nabi s.a.w seperti ziarah semasa hayat Baginda .....	29
✓ Munaikan haji tidak ziarah makam Nabi tidak sayangkan Nabi s.a.w .....	31
✓ Menjadi jiran Nabi s.a.w di hari kiamat .....	
✓ Hadis bukan dengan lafaz ziarah .....	32
✓ Hadis ziarah menjadi hujjah .....	33
✓ Ijmak ulama .....	35
✓ Sanggahan para ulama' mengenai dakwaan Ibnu Taomiyah .....	
✓ Amalan para sahabat .....	38
✓ Galakan menziarahi kubur .....	39
✓ Kesimpulan .....	41
✓ Rujukan .....	43
✓ Nota .....	44
.....	



## BAB - 1

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .  
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ .

### KENDURI ARWAH

---

#### Mukadimah

Kenduri arwah merupakan amalan biasa yang dilakukan oleh masyarakat Islam di Malaysia dan di rantau Nusantara apabila berlaku kematian keluarga mereka.

Amalan kenduri arwah ini dicanangkan oleh golongan Wahhabi sebagai bid'ah dhalalah lagi menyesatkan. Untuk melihat perkara ini, mari kita lihat apakah sebenarnya amalan kenduri arwah itu, dalil-dalil yang dipegang oleh ulama Mazhab Syafi'e dan Ahli Sunnah wal Jamaah mengenai perkara tersebut.

Kenduri arwah itu maknanya mengadakan majlis bersedekah dan berdoa untuk si mati. Ia merupakan satu amalan masyarakat Islam kerana mengingati si mati dan dalam masa yang sama untuk membantu si mati mudah-mudahan diringankan oleh Allah bebanan si mati menghadapi persoalan para malaikat Munkar dan Nakir di dalam kubur dan hidup di alam barzah.

Pengisian dalam majlis kenduri arwah ini antara lain ialah para hadirin diminta bersama-sama mendedekahkan bacaan Yasiin, kemudian membaca tahlil yang mengandungi bacaan ayat-ayat Al-Quran, zikir, tasbih, istighfar, doa dan akhirnya jamuan sebagai sedekah.

### **AMALAN BERSEDEKAH**

Dalam hadis-hadis sahih telah sabit daripada Nabi s.a.w. bahawa amalan sedekah, puasa, haji dan umrah sampai pahalanya kepada si mati. Amalan-amalan ini adalah ibadat dan membaca Al-Quran juga adalah ibadat. Oleh itu ia juga sampai kepada si mati. Ini kerana tidak ada bezanya antara bacaan Al-Quran dengan ibadat-ibadat yang disebutkan di atas. Perbandingan ini termasuk dalam kias jaliy. Kias Jaliy (kias terang) tidak diperselisihkan oleh ulama bahawa ia adalah hujah dan boleh diamalkan.

Oleh kerana golongan Wahhabi menolak sampainya pahala bacaan Al-Quran kepada si mati, lantaran itulah mereka melarang mengadakan kenduri arwah ini dan dihukumkannya sebagai bid'ah dhalalah lagi menyesatkan. Tetapi Ahli Sunnah wal Jamaah telah membuktikan dengan nas-nas syarak bahawa amalan tersebut sampai pahalannya kepada si mati, maka dakwaan golongan Wahhabi perlu ditolak dengan adanya nas-nas dan hujah syarak.

Dalam kitab al-Tazkirah, Imam al-Qurtubi menyebutkan: Asal kepada bab ini ialah sedekah yang tidak ada pertikaian pendapat di kalangan ulama. Sebagaimana pahala sedekah sampai kepada si mati, maka begitulah juga pahala membaca Al-Quran, doa dan istighfar juga sampai kepada si mati. Ini kerana semua itu termasuk dalam erti kata sedekah. Sedekah bukan terbatas kepada harta benda sahaja. Rasulullah s.a.w bersabda tatakala baginda ditanya mengenai sembahyang qasar ketika suasana aman:

صَدَقَةٌ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَاقْبَلُوا صَدَقَتَهُ .



hari dan sebagainya. Penentuan hari seperti di atas memang tidak ada dalil mengenainya. Amalan kenduri arwah boleh dilakukan dengan mengelakkan daripada menggunakan penentuan hari dari tarikh kematian sebagai asas untuk mengadakan majlis tersebut. Walau bagaimanapun tidak ada salahnya kita mengadakan kenduri arwah pada hari-hari tersebut sekiranya tidak diniatkan bahawa di hari-hari tersebut berlakunya perubahan biologi si mati di dalam kubur sebagaimana kepercayaan setengah orang. Tetapi dilakukan hanya bagi membantu dan mendoakan si mati.

## DALIL KEHARUSAN

Ustaz Haji Harun bin Muhammad al-Somadi al-Kelantani dalam *Senjata Syariat Pakaian Ahli Sunnah wal Jamaah – Memawangkan, Khurafat dan muftadi'ah (pencipta bid'ah)*: menjelaskan <sup>4</sup>:

Ketahuilah kamu bahawa kenduri arwah itu maknanya sedekah dan berdoa kepada orang-orang yang telah mati, maka memang sampai kepada si mati itu. Dalilnya:

1. Firman Allah dalam surah al-Hasyr ayat 10:

وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا  
الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ...

*Ertinya: Dan orang-orang yang datang selepas daripada mereka itu berkata: Wahai Tuhan kami, ampunilah kesalahan kami dan saudara-saudara kami yang telah mendahului kami dalam iman.*

2. Hadis daripada Saiyidatina Aisyah r.a:

إِنَّ أُمَّيْ أَتَمَّتْ نَفْسَهَا وَأَرَاهَا لَوْ تَكَلَّمَتْ تَصَدَّقَتْ فَهَلْ لَهَا مِنْ أَجْرٍ  
إِنْ تَصَدَّقَتْ عَنْهَا ، قَالَ نَعَمْ .



*Ertinya: Seorang lelaki bertanya kepada Nabi s.a.w. bahawa ibunya mati secara mengejut, aku perasan jika sekiranya dia boleh bercakap nescaya ia bersedekah, adakah baginya mendapat pahala jika sekiranya aku bersedekah untuknya, Nabi s.a.w. bersabda: Ia, dapat pahala.<sup>5</sup>*

3. Hadis daripada Abu Hurairah r.a riwayat Muslim:

إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ: صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ.

*Ertinya: Apabila anak Adam itu mati terputuslah amalannya, kecuali dari tiga perkara: Sedekah jariah atau ilmu yang memberi manfaat atau anak soleh yang mendoakan kepadanya.<sup>6</sup>*

## HUJJAH DAKWAAN BID'AH

Amalan kenduri arwah sebagai sesuatu yang bid'ah berdasarkan dakwaan yang bersumberkan daripada Syarah al-Muhazzab oleh Imam Nawawi (hal. 40). Terjemahan pendakwa berbunyi begini: "Adapun menyediakan makanan oleh keluarga si mati dan menghimpunkan orang ramai kepadanya adalah tidak diriwayatkan dari Nabi s.a.w. sedikitpun. Ia adalah bi'dah yang tidak disukai."

### Ulasan

Mari kita lihat teks asal yang sepenuhnya ditulis oleh Imam Syairazi dalam al-Muhazzab dan syarahnya dalam al-Majmu' oleh Imam Nawawi.

قَالَ الْمَصْنُفُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى:  
وَيُسْتَحَبُّ لِأَقْرَبَاءِ الْمَيِّتِ وَجِيرَانِهِ أَنْ يُصَلِّحُوا لِأَهْلِ الْمَيِّتِ طَعَامًا

لَمَّا رُوِيَ أَنَّهُ: (لَمَّا قُتِلَ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اصْنَعُوا لِآلِ جَعْفَرٍ طَعَامًا، فَإِنَّهُ قَدْ  
جَاءَهُ أَمْرٌ يُشْغِلُهُمْ عَنْهُ).

*Ertinya: "Dan disunatkan bagi kerabat si mati dan jiran tetangganya untuk membuat kebaikan kepada ahli keluarga si mati dengan menyediakan makanan sebagaimana yang diriwayatkan: Bahawasanya ketika Jaafar Ibnu Abi Tholib mati terbunuh, Nabi s.a.w. bersabda: "Buatkanlah makanan bagi keluarga Jaafar, kerana sesungguhnya mereka sedang menghadapi kesusahan yang menyedihkan mereka."*<sup>7</sup>

Hadis ini diriwayatkan oleh Abu Daud, Tirmizi, Ibnu Majah, al-Baihaqi dan selain daripada mereka juga ada riwayat Abdullah Ibnu Jaafar. Imam Ahmad juga ada meriwayatkannya dan Ibnu Majah daripada riwayat Asma' binti Umayy. Al-Tirmizi mengatakan hadis ini hadis yang hasan. Jaafar Ibnu Abi Tholib wafat pada bulan Jamadil Akhir tahun yang ke-8 Hijrah dalam peperangan Mu'tah di Karak.

Dinyatakan di dalam Syarah al-Muhazzab:

وَأَنْفَقَتْ نِصْفَ نَفْسِ الشَّافِعِيِّ فِي الْأُمَّةِ وَالْمُخْتَصِرِ وَالْأَصْحَابِ عَلَى أَنَّهُ  
يُسْحَبُ لِأَقْرَبَاءِ الْمَيِّتِ وَجِيرَانِهِ أَنْ يَعْمَلُوا طَعَامًا لِأَهْلِ الْمَيِّتِ . . .

*Ertinya: Telah sepakat nas-nas Imam Syafi'i di dalam al-Um, Mukhtasar dan Ashab bahawa sunat bagi kaum kerabat si mati dan jiran tetangganya menyediakan makanan bagi ahli si mati.."*<sup>8</sup>

Walaupun di dalam al-Majmu' terdapat pendapat yang mengatakan:

وَأَمَّا إِصْلَاحُ أَهْلِ الْمَيِّتِ طَعَامًا وَجَمَعَ النَّاسَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَنْتَقِلْ فِيهِ شَيْءٌ، وَهُوَ بِدْعَةٌ غَيْرٌ مُسْحَبَةٌ.

*Ertinya: Dan adapun menyediakan makanan oleh ahli si mati dan menghimpunkan orang ramai adalah tidak diriwayatkan dari Nabi s.a.w. sedikitpun, ia adalah bid'ah yang tidak mustahabbah (disunatkan).*

#### **Jawapan:**

Dalam pernyataan di atas, bid'ah yang tidak disunatkan itu ialah amalan keluarga si mati mengumpulkan orang ramai dan memberi makan kepada mereka. Sememangnya ini perkara yang menyusahkan keluarga si mati.

Adapun perkumpulan orang ramai untuk membaca Yasiin, bertahlil, takbir, tasbih dan membaca ayat-ayat al-Quran untuk dihadiahkan kepada si mati tidak disebut pengharamannya. Bahkan perkumpulan untuk berzikir dan membaca al-Quran adalah satu perkara yang sangat dianjurkan dan disokong oleh dalil-dalil umum yang lain sama ada daripada al-Quran mahu pun hadis.

Pemberian makanan (bukan dari harta waris si mati yang dipusakai) oleh keluarga si mati kepada orang ramai dengan niat bersedekah (dan pahalanya disedekahkan kepada si mati) juga disokong oleh dalil-dalil yang lain.

Maka jelaslah, maksud perkumpulan yang tidak disukai itu adalah dengan tujuan mengumpulkan orang ramai bagi menzahirkan ratapan kepada si mati sebagai berkabung sebagaimana yang sering dilakukan di kalangan masyarakat Arab. Ini dapat dilihat dengan jelas dari ayat yang seterusnya oleh Imam Nawawi di dalam Syarah al-Majmu' mengatakan :

وَيُسَدَّلُ بِهَدَا بِحَدِيثِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ :

(كُنَّا نَعِدُّ الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْمَيِّتِ وَصَنِيعَةَ الطَّعَامِ بَعْدَ دُفْنِهِ مِنْ

النِّيَاحَةِ) . رواه أحمد بن حنبل وابن ماجه بإسناد صحيح .

*Ertinya: Ini berhujahkan dengan hadis Jarir ibni Abdullah r.a berkata: Bahawa kami mengadakan perhimpunan di kediaman keluarga si mati dan menyediakan makanan selepas si mati dikebumikan adalah sebagai berkabung.*

### **Amalan Kenduri Arwah**

Dalam praktis hari ini, sememangnya anjuran Rasulullah s.a.w ini dilakukan oleh pihak kerabat dan jiran-jiran dalam bentuk yang berlainan dengan apa yang dipertikaikan, seperti sumbangan derma kewangan daripada orang ramai; atau penyediaan makanan secara gotong royong oleh jiran tetangga di rumah ahli si mati; atau menggunakan khidmat tukang masak untuk menyediakan jamuan dan sebagainya.

Hakikatnya banyak perkara yang berubah dengan perkembangan cara hidup umat Islam, sebagai contoh, para ulama terdahulu tidak dibayar upah mereka oleh pihak pemerintah atau kerajaan, namun pada hari ini, pendapatan para ulama yang terdiri daripada pegawai-pegawai agama, guru-guru, imam-imam dan para pendakwah yang dilantik dibayar oleh pihak kerajaan. Adakah itu sesuatu yang bid'ah dan salah? Bukankah di sana ada satu kaedah usul yang mengakui 'perubahan hukum dengan perubahan masa dan tempat.

Walaupun bagaimanapun, bagi mereka yang mengamalkan amalan ini, usahlah bimbang kerana terdapat dalil-dalil yang mengharuskan amalan tersebut.

Di antaranya:

1. أَخْرَجَ أَحْمَدُ بْنُ مُنْبِجٍ فِي مُسْنَدِهِ عَنِ الْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ:

حِينَ طَعَنَ عُمَرُ أَمْرَ صُهِيبًا أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ثَلَاثًا، وَأَمَرَ بِأَنْ  
يَجْعَلَ لِلنَّاسِ طَعَامًا .

Ertinya: Ahmad Ibni Muni' melaporkan di dalam Musnadnya daripada al-Ahnaf Ibnu Qais, berkata: Apabila Sayyidina Umar r.a. telah ditikam (dibunuh), beliau memerintahkan Suhaib untuk mengerjakan sembahyang dengan orang ramai selama tiga hari dan beliau meyuruh agar disediakan makanan kepada orang ramai. Isnadnya adalah baik.<sup>9</sup>

2. أَخْرَجَ أَحْمَدُ فِي الرَّهْدِ عَنْ طَاوُوسٍ قَالَ: أَنَّ الْمَوْتَى يُفْتَنُونَ  
فِي قُبُورِهِمْ سَبْعًا وَيَسْتَحِبُّونَ أَنْ يُطْعَمُوا عَنْهُمْ تِلْكَ الْأَيَّامَ.

Ertinya: Imam Ahmad melaporkan dalam Bab Zuhud daripada Thawus, berkata: (Sesungguhnya orang yang mati itu diuji di dalam kubur selama tujuh hari dan mereka menyukai sekiranya diberikan makanan bagi pihak mereka pada hari-hari tersebut). Isnadnya adalah kuat.<sup>10</sup>

## Kesimpulan

Daripada hadis-hadis yang dipaparkan jelas kepada kita bahawa persoalan kenduri arwah merupakan antara perkara yang hanya dibid'ahkan oleh golongan Wahhabi, manakala ulama bermazhab Syafi'e dari kalangan Ahli Sunah wal Jamaah mengatakan sebaliknya iaitu membolehkan amalan tersebut.

Apa yang mendukacitakan sekali dalam hubungan ini ialah, sering didengar peristiwa di mana mereka yang terpengaruh dengan fahaman Wahhabi mengambil tindakan melampau, kasar dan tidak bijaksana, antaranya; menghalau kumpulan atau jemaah yang hadir ke rumah si mati untuk mensedekahkan bacaan Yasin dan tahlil; Ada yang merampas surah Yasiin daripada tangan mereka yang hendak mensedekahkan bacaan

Yasiin; Ada yang mengatakan bahawa makanan yang disediakan selepas tahlil kepada para hadirin itu layak untuk makanan khinzir dan tidak layak di makan oleh manusia dan lain-lain tindakan kurang ajar daripada mereka yang kononnya lebih prihatin tentang Islam daripada orang lain.

Sekiranya inilah tindakah yang dilakukan oleh golongan ini, ia sebenarnya telah menyemai unsur perpecahan, kekeliruan, keraguan dan perasaan sangsi anggota masyarakat kepada keluarga si mati walaupun mereka tidak berdosa, sedangkan mereka yang mengambil tindakan tersebut hanyalah salah seorang anak atau ahli keluarga si mati yang berfahaman Wahhabi yang tinggal di bandar dan hanya sekali-sekali sahaja balik ke kampung. Tetapi dengan sikapnya itu telah merosakkan hubungan dalam komuniti kampung.

Oleh yang demikian, biarlah kita menjadi manusia yang sederhana dan tidak terlalu taksud dengan sesuatu yang baru kerana mungkin hanya pada zahirnya sahaja nampak cantik dan menarik serta dianggap senang dan mudah mengikut perkiraan mereka disebabkan diayah dan publisiti yang menarik dan terkini. Kerana tidak semestinya sesuatu yang cantik dan menarik pada zahirnya itu juga cantik dan menarik isinya. Berapa banyak buah bacang dan kuini yang begitu ranum dan masak serta baik pada zahirnya sedangkan isinya penuh dengan ulat dan tidak ada sedikit pun yang boleh dimakan.

Pegangan kita adalah berdasarkan kepada hujjah syarak. Walaupun mereka mungkin mendakwa ianya sebagai hadis dhaif, tetapi dalam soal fadhail a'mal ia dibolehkan oleh ulama Ahli Sunnah wal Jamaah. Selain daripada itu kita mengikut pandangan kebanyakan ulama atau disebut (sawad al-a'dzam) kerana mengikut maksud sabda Nabi s.a.w: Umatku tidak akan bersepakat melakukan kebatilan. Suara yang sedikit dan ganjil itu perlu kita tinggalkan dan tidak perlu diberikan perhatian. Kita perlu waspada dan berhati-hati daripada terpengaruh dengan dakwaan golongan terpinggir yang mendakwa sebagai salafiyah dan berbagai istilah lagi. Peganglah fahaman Ahli Sunnah wal Jamaah bagi menjamin perpaduan dan kesejahteraan hidup di dunia dan akhirat. Wallahu a'lam.

## **BAB- 2**

### **MENGERAK-GERAKKAN JARI TELUNJUK KETIKA TAHIYYAT**



#### **Pendahuluan**

Sejak akhir-akhir ini, berbagai fahaman yang bercanggah dengan Ahli Sunah wal Jamaah telah muncul dalam masyarakat Islam di negara ini, termasuklah fahaman yang dibangkitkan oleh golongan yang mendakwa dirinya sebagai penganut Wahhabi. Golongan ini sebenarnya telah wujud di negara kita sejak tahun 50-an sebelum negara merdeka lagi. Fahaman sebegini merupakan lanjutan fahaman yang dibawa oleh Muhammad ibni Abdul Wahhab dari negeri al-Najd atau Riyad sekarang ini.

Selain daripada isu qunut, talqin, sambutan Maulidur Rasul, kenduri arwah, usolli. Mengikut mereka orang yang tidak menggerakkan jari telunjuk ketika bertahiyyat sebagai amalan yang tidak mengikut sunnah Nabi dalam solat.

Persoalannya, adakah dakwaan tersebut sengaja diada-adakan atau memang mempunyai nas-nas syarak yang boleh dijadikan alasan atau pegangan yang kuat untuk mengamalkannya. Kalau dakwaannya itu betul, mana nas-nas yang dijadikan hujjah? Sekiranya ulama muktabar mereka yang dijadikan sandaran, mengapa kebanyakan ulama Ahli Sunnah wal

Jamaah menolak fahaman mereka? Kalau ulama yang syaz (pelik-pelik) yang menjadi ikutan, bukankah Nabi s.a.w menjelaskan bahawa dalam menghadapi pendapat yang berbeza, kamu ikutlah pendapat majoriti atau diistilahkan sebagai "sawad al-a'dzam)?

Hassan ibnu Ali al-Saqqaf dalam Sahih Sifat Solat Al-Nabiy s.a.w menjelaskan: Bahawa disunatkan orang yang solat meletakkan tangan kanannya dengan digenggam sejak mula duduk tahiyat kecuali jari telunjuk dilepaskan, dan diangkat jari telunjuknya ketika membaca: (اشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) dengan tidak menggerak-gerakkannya kerana makruh berbuat demikian. Hanya jari telunjuk tangan kanannya sahaja yang diangkat berterusan hingga salam.<sup>11</sup>

Dalam hubungan ini, mari kita teliti nas-nas syarak mengenai perkara tersebut bagi memastikan adakah dakwaan yang dibawa oleh golongan ini boleh dipakai atau sebaliknya.

## DALIL MENOLAK DAKWAAN

Terdapat banyak hadis Nabi Muhammad s.a.w yang menjelaskan bahawa Baginda s.a.w tidak pernah menggerak-gerakan jari telunjuk ketika tahiyat, antaranya:

1. Daripada Ibni Zubair r.a.

عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُشِيرُ  
بِالسَّبَابَةِ لَا يُحْرِكُهَا وَلَا يُجَاوِزُ بَصْرَهُ إِشَارَتَهُ. وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ يُشِيرُ  
بِإِصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يُحْرِكُهَا.

Ertinya: Bahawa Rasulullah s.a.w mengisyaratkan dengan jari telunjuknya tetapi tidak menggerak-gerakannya dan pandangannya tidak melampaui isyarat tangannya.<sup>12</sup> Dalam satu riwayat, Baginda



s.a.w mengisyaratkan dengan jari telunjuknya apabila bertahiyat dan tidak menggerak-gerakkannya.<sup>13</sup>

2. Daripada Ibni Umar r.a

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَضَ  
أَصَابِعَهُ كُلَّهَا وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ.

*Ertinya: Daripada Ibni Umar r.a bahawa Rasulullah s.a.w menggenggam semua jarinya dan mengisyaratkan dengan jari telunjuknya.<sup>14</sup>*

3. Daripada Numair al-Khuza'i r.a.

عَنْ نُمَيْرِ الْخُزَاعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَضَعَا ذِرَاعَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى رَافِعًا أَصْبَعَهُ  
السَّبَابَةَ قَدْ حَنَاهَا شَيْئًا.

*Ertinya: Numair al-Khuzaie berkata: Aku melihat Rasulullah s.a.w meletakkan genggam tangan kanannya di atas pehanya sebelah kanan dengan diangkat jari telunjuknya sedikit ke atas.<sup>15</sup>*

4. Daripada Ibni Umar r.a

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ إِذَا قَعَدَ فِي التَّشَهُدِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى وَعَقَدَ  
ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ.

*Ertinya: Ibni Umar berkata, bahawa Rasulullah s.a.w apabila Baginda s.a.w duduk membaca tahiyat, diletakkan tangan*

kanannya di atas pehanya sebelah kanan dan mengisyaratkan bentuk 53 dan diisyaratkan dengan jari telunjuknya.<sup>16</sup>

5. Daripada Ibni Umar r.a

عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى وَقَبَضَ أَصَابِعَهُ كُلَّهَا وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ الَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ، وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى.

Ertinya: Ibni Umar r.a. berkata: Bahawa Nabi s.a.w apabila duduk dalam solatnya meletakkan telapak tangannya yang sebelah kanan di atas pehanya sebelah kanan dan digenggam semua jari-jarinya dan diisyiratkan dengan diangkat jari telunjuknya, dan meletakkan tangan kirinya di atas peha sebelah kiri.<sup>17</sup>

6. Hadis Abdullah ibnu Al-Zubair r.a:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُشِيرُ بِإِصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يُحْرِكُهَا .

Ertinya: Daripada Abdullah ibnu al-Zubair r.a: Sesungguhnya Rasulullah s.a.w. mengangkat jari telunjuknya apabila membaca tahiyat dan tidak mengerak-gerakkannya.

Hadis-hadis di atas menunjukkan bahawa yang dimaksudkan dengan menggerakkan itu ialah menunjukkan isyarat mengangkat jari telunjuk bukan sentiasa mengerak-gerakkannya sebagaimana yang dijelaskan oleh Ibni al-Zubair dalam hadis pertama.

Adapun membulatkan jari tengah dengan menemukan ibu jari dilakukan oleh Nabi s.a.w sebagaimana yang dinukilkan oleh Wa-il ibni Hajar di mana beliau berkata:

رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ حَلَقَ الْإِبْهَامَ وَالْوُسْطَى وَرَفَعَ  
الَّتِي تَلِيهَا يَدْعُو بِهَا فِي الشَّهَادَةِ .

*Ertinya: Aku melihat Nabi telah menggenggam ibu jari dan jari hantu dan mengangkat jari telunjuknya semasa tahiyat.<sup>18</sup>*

Maknanya menemukan ibu jari dengan jari tengah dalam bentuk bulatan dan isyarat dengan jari telunjuk bukan berarti menggerak-gerakkannya. Para ulama mengatakan:

Hikmah meletakkan dua belah tangan di atas paha semasa tahiyat mengelakkan daripada melakukan perkara-perkara yang sia-sia.<sup>19</sup> Sedangkan mengerak-gerakan jari itu bercanggah dengan tujuan tersebut.

## PENDAPAT PARA ULAMA

Dalam soal menggerak-gerakkan jari telunjuk dalam solat itu terdapat beberapa pendapat ulama mengenainya, antaranya:

1. Imam al-Nawawi dalam Fatwanya mengatakan: Disunatkan isyarat dengan mengangkat jari telunjuk tangan kanan ketika membaca: illallah... diangkat sekali sahaja tidak digerak-gerakkan. Sekiranya digerakan jarinya hukumnya makruh tetapi tidak batal solatnya mengikut pendapat yang sahih, ada setengah pendapat yang mengatakan batal solatnya.<sup>20</sup>

2. Ibn Qudamah al-Maqdisi r.a seorang syeikh mazhab Hanbali dalam kitabnya al-Mughni mengatakan: Isyarat mengangkat jari telunjuk ketika mengingat Allah S.W.T ketika tahiyat sebagaimana yang diriwayatkan oleh Abdullah ibni al-Zubir ... dan beliau juga menyebutkan hadis (tidak digerakkannya).<sup>21</sup>

3. Beliau juga mengatakan: (Mengisyaratkan dengan jari telunjuknya ketika menyebut lafaz Illallah sepanjang tahiyat adalah sebagaimana yang diriwayatkan kepada kita dan tidak menggerak-gerakkan jari telunjuknya sebagaimana diriwayatkan oleh ibni al-Zubair...)<sup>22</sup>

4. Dalam kitab Al-Raudh al-Murabba' iaitu ringkasan fiqh karangan ulama mazhab Hanbali menyebutkan: Bahawa tujuan mengisyaratkan dengan mengangkat jari telunjuknya tanpa digerak-gerakkan semasa tahiyat dalam solatnya ketika menyebut illallah itu adalah sebagai menandakan keesaan Allah S.W.T.<sup>23</sup>

Adapun hadis Wail ibni Hajar r.a yang menyebutkan kedudukan kedua belah tangan dalam tahiyat, lalu Ibn Qudamah menyebutkan:

ثُمَّ رَفَعَ أَصْبَعَهُ فَرَأَيْتُهُ يَحْرِكُهَا يَدْعُو بِهَا

*Ertinya: Kemudian diangkat jari telunjuknya, lalu aku lihat jarinya digerak-gerakannya ketika tahiyat.*<sup>24</sup>

Hadis ini adalah hadis sahih, hanya lafaz (gerakannya) itu agak ganjil dan tidak betul. Hanya Ibn Qudamah sahaja yang ada menyebutkan perkara ini. Walaupun beliau merupakan seorang yang dipercayai (thiqah) tetapi ia bercanggah dengan riwayat sebelas orang perawi lain yang dipercayai di mana tidak menyebutkan penambahan (digerak-gerakkan telunjuknya) itu.

Imam Ibni Khuzaimah dalam kitab sahihnya ketika membuat komentar mengenai hadis ini mengatakan: Hadis yang menyebutkan (menggerak-gerakkan jari telunjuk) itu hanya dalam hadis ini sahaja yang ditambah sebutannya.<sup>25</sup> Manakala sebelas orang perawi lagi tidak menyebutkan penambahan tersebut, mereka ialah:

1. Abu 'Uwanah al-Yasykari.
2. Abu al-Ahwash Salam ibni Salim.
3. Basyir ibni al-Mufatdhal.
4. Khaqlid ibni Abdullah al-Thohhan.
5. Zuhair ibni Muawiyah.
6. Sufiyan ibni 'Uyainah.
7. Sufiyan ibni al-Hajjaj.
8. Syu'bah ibni al-Hajjaj.
9. Abdulah ibni Idris.
10. Abdul Wahid ibni Ziyad.
11. Ghailan ibni Jamik.

Sekiranya diandaikan pendapat ini tidak ganjil dan boleh diterima, tetapi ia bercanggah pula dengan hadis Ibnu al-Zubair dengan hadis Wail ibni Hajar r.a. Dalam hubungan ini, ahli usul memastikan supaya diselaraskan antara dua pendapat yang berbeza itu seboleh yang mungkin.<sup>26</sup>

Imam al-Baihaqi mengulas mengenai hadis Wail ibni Hajar itu dengan katanya: Mungkin yang dimaksudkan dengan menggerak-gerakkan jari telunjuk itu hanya setakat isyarat mengangkat jari telunjuk tidak berterusan atau berulang-ulang pergerakannya, selaras dengan riwayat Ibnu al-Zubair yang mengatakan tanpa digerak-gerakkan itu.<sup>27</sup>

Syeikh Salamullah dalam menghuraikan Syarah Muwatha' oleh Imam Malik selepas menyebutkan hadis Wail ibni Hajr mengatakan: (... Semasa tahiyat itu digerakkan jari telunjuk ketika mengangkatnya. Justeru berdasarkan pendapat ini Imam Malik dan jumhur ulama mengatakan bahawa yang dimaksudkan dengan mengerak-gerakkan jari telunjuk di sini ialah mengangkatnya bukan mengerak-gerakkannya secara berterusan. Dengan ulasan ini ia tidak bercanggah dengan riwayat Abu Daud daripada Ibnu Zubair:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُشِيرُ بِإِصْبَعِهِ إِذَا دَعَا لِأَيِّحْرَكُهَا .

*Ertinya: Nabi s.a.w mengangkat jari telunjuknya semasa bertahiyat tanpa menggerak-gerakkannya.<sup>28</sup>*

Dakwaan menggerak-gerakkan jari itu adalah ganjil (syadzah) yang tidak disokong oleh para ulama termasuk Al-Hafiz Ibnu Al-Arabi al-Maliki dalam 'Aridhah al-Ahwadzi Syarah al-Tirmizi (2/85) menaskan perkara ini dengan katanya: "Hendaklah kamu mengelakkan daripada menggerak-gerakkan jari telunjuk kamu dalam tahiyat, dan janganlah kamu berpegang dengan riwayat Al-Utbiyyah, kerana riwayatnya tidak boleh dipakai".

Hairan sungguh mereka yang mendakwa bahawa menggerak-gerakkan jari telunjuk itu sebagai menghalau syaitan. Ketahuilah jika sekiranya kamu menggerakkan jari telunjuk untuk menghalau syaitan sekali, ia akan menggerakkan kamu sepuluh kali. Bukankah untuk menghalau syaitan itu dengan hati dan perasaan ikhlas, khusyuk, mengingati Allah dan mohon perlindungan daripadaNya? Adapun menggerak-gerakkan jari telunjuk semasa tahiyat itu jauh sekali... Imam Ibnu Al-Hajib Al-Maliki dalam Mukhtashar al-Fiqhi menaskan bahawa dalam mazhab Maliki yang masyhur ialah tidak menggerakkan jari telunjuk ketika tahiyat.

Imam Al-Nawawi dalam Fatawanya (hal. 54), dan Syarah al-Muhadzzab (3/454) menjelaskan bahawa makruh menggerakkan jari telunjuk ketika tahiyat kerana ia merosakkan solat dan menghilangkan perasaan khusyuk.<sup>29</sup>

## **Kesimpulan**

Dakwaan bahawa menggerak-gerakkan jari telunjuk semasa bertahiyat sama ada tahiyat awal atau akhir itu sebagai sunnah berdasarkan hadis merupakan dakwaan yang tidak tepat, kerana hadis yang menyokong amalan tersebut dikira syaz atau janggal sekali kerana kebanyakan perawi hadis yang bilangannya melebihi sepuluh orang perawi mengatakan bahawa pendapat tersebut adalah tidak tepat.

Pendek kata dakwaan golongan ini walaupun katanya ada hadis yang kuat sanadnya, tetapi jika dibandingkan dengan sanad yang lain yang sama-sama kuat tetapi disokong oleh ramai perawi yang mengatakan sebaliknya, maka dakwaan yang apabila dibuktikan dengan hadis-hadis yang sahih mengikut kriteria ahli hadis, terbukti ia hanyalah dakwaan untuk menyokong fahaman mereka sahaja. Hakikatnya tidak ada nas atau dalil yang boleh dijadikan sandaran yang kukuh untuk mengamalkannya.

Tapi malang sekali kerana golongan Wahhabi dalam apa juga masalah yang dibangkitkan, mereka tetap akan mempertahankannya mati-matian. Mereka tidak mahu menerima hujjah dan pandangan orang lain, pandangan mereka sahaja yang betul dan mantap kononnya. Inilah sikap mereka. Pandangan ulama yang tidak menyokong pandangan mereka tidak akan dipakai kerana mereka taksub kepada ulama mereka sendiri.

Wallahu a'lam.

## BAB - 3

### ZIARAH MAKAM NABI DAN PARA AULIYA'

---

#### Pendahuluan

Menziarahi makam para anbiya' (nabi-nabi) dan auliya' (wali-wali) serta musafir ke makam-makam tersebut merupakan suatu perkara yang dijelaskan dalam sunnah. Rasulullah s.a.w dan para sahabat sendiri melakukannya. Justeru itu, jumhur ulama dan pemimpin mazhab yang empat menghukumkan harus dan banyak dihuraikan dalam kitab-kitab karangan mereka.

#### Kekeliruan mengenai larangan ziarah kubur dan musafir ke sana

1. Terdapat tiga orang yang melarang umat Islam menziarahi makam Rasulullah s.a.w dan menghukumkannya sebagai haram secara mutlak (شَدُّ الرَّحَالِ) iaitu musafir untuk pergi ke sana, mereka ialah:

- Pertama: Ibnu Taimiyyah al-Harrani.
- Kedua: Abdullah ibnu Abdul Wahhab al-Najdi; dan
- Ketiga: Ibnu al-Qaiyim Al-Jauzi.

Al-Qastholani menceritakan dalam kitab 'Irsyad al-Sari' dan Ibnu Hajar al-Haithami dalam kitab 'Al-Jauhar al-Munadzzam',



bahawa ketiga-tiga orang ini mengharamkan musafir untuk menziarahi makam Nabi s.a.w dan para auliya'. Semasa musafir ke sana tidak dibolehkan solat qasar kerana safarnya itu adalah maksiat.

Dalam risalah pertama iaitu 'Rasail al-Hadiyah al-Sunniah', menjelaskan bahawa hadis-hadis yang dijadikan hujjah mengenai keharusan musafir ke makam Nabi yang diriwayatkan oleh al-Darquthni dalam kitab 'Ziyarah Raudhah al-Nabiy' semuanya dianggap sebagai bohong dan hadis maudhu' (palsu) oleh Ibnu Taimiyah dan golongan Wahhabi.

2. Ibnu Taimiyah al-Harrani dalam usahanya untuk meyekat umat Islam daripada musafir menziarahi makam Nabi mengatakan: 'Syaddur Rihal' atau urusan musafir untuk menziarahi makam Nabi s.a.w itu didakwanya sebagai menunaikan haji ke makam Nabi (masyahid) sebagaimana orang yang pergi ziarah Baitullah al-Haram kerana menunaikan haji. Menunaikan fardhu haji maknanya niat menziarahi Baitullah al-Haram. Jadi, beliau menyamakan musafir menziarahi makam Nabi itu sama dengan menunaikan haji bagi menggambarkan tidak eloknya perbuatan tersebut.

Dalam risalah kedua daripada 'Rasail al-Hadiyah al-Sunniah' tulisan Abdullah ibnu Abdul Wahab al-Najdi mengatakan: Disunatkan menziarahi Nabi s.a.w tetapi dilarang musafir menziarahi makam Nabi kecuali untuk menziarahi masjid Nabawi dan solat di Masjid Nabawi. Al-Salafi atau Wahhabi ini berhujjah demikian bersandarkan hadis riwayat al-Bukhari daripada Abu Hurairah r.a bahawa Rasulullah s.a.w bersabda:

لَا تُشَدُّ الرَّحَالَ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ  
الرَّسُولِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى.

*Ertinya: Kamu tidak dituntut pergi musafir kecuali ke tiga masjid sahaja, iaitu Masjid al-Haram, Masjid al-Nabawi dan Masjid al-Aqsa.*

3. Bahawa menziarahi kubur itu tertentu bagi kaum lelaki sahaja bukan untuk kaum wanita, kerana terdapat setengah riwayat yang mencela penziarah kubur dari kalangan kaum wanita. Golongan Wahhabi menggunakan hujjah tidak harus bagi kaum wanita menziarahi kubur berdasarkan zahir hadis di atas. Berdasarkan hujjah inilah maka kaum wanita dilarang daripada memasuki perkuburan Baqi'.

### **Galakan Menziarahi Makam Nabi dan Menolak Larangan Musafir Untuk Menziarahinya**

Menziarahi makam Nabi s.a.w adalah digalakkan oleh syarak berdasarkan dalil berikut.

#### **Dalil Al-Quran:**

Firman Allah dalam surah al-Nisa' ayat 64:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَأَسْتَغْفَرَ لَهُمُ

الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴿٦٤﴾

*Ertinya: Dan kalaulah mereka ketika menganiaya diri mereka sendiri datang kepadamu (wahai Muhammad) lalu memohon ampun kepada Allah, dan Rasulullah juga memohon ampun untuk mereka, tentulah mereka mendapati Allah Maha Penerima taubat, lagi Maha Mengasihani.*

Datang menemui Nabi s.a.w itu maknanya ziarah atau hadir menemui Nabi sama ada minta dimohonkan keampunan; atau berjumpa semasa hayatnya; atau setelah baginda wafat, kerana ada dalil baginda hidup di alam barzah di mana baginda mendengar ucapan salam mereka yang memberikan salam dan minta dibuatkan sesuatu permohonan. Ini yang dikatakan oleh Syeikhul Islam Taqiyuddin Abu Hassan Ali al-Subki kepada Ibnu Taimiyah al-Harrani dalam kitabnya 'Syifa' al-Saqam li Ziarati Khairil Anam' sebagaimana yang diceritakan oleh al-Samhudi daripadanya dalam kitab Wafa' al-Wafa (2/411).

Para ulama memahami ayat ini adalah umum sama ada ketika baginda masih hidup atau setelah baginda wafat dan disunatkan bagi mereka yang menziarahi makam Nabi s.a.w membacanya.

### **Dalil Sunnah**

Al-Samhudi dalam Wafa' al-Wafa' (2/294-402) menukilkan banyak hadis-hadis mengenai ziarah makam Nabi s.a.w. Al-Syed Izzuddin Madhi Abi al-'Azaim dalam kitab Aiyuhal Qarniyyuna Halla Faqihum, hal. 109-111) menjelaskan mengenai hadis ziarah tersebut.

### **Ziarah Makam Nabi s.a.w Mendapat Syafaat Nabi**

1. Al-Darquthni dalam al-Sunan dan lainnya, Al-Baihaqi dan lain-lain lagi dengan sanad melalui Musa ibni Hilal al-Abdi daripada Abaidillah ibni Umar daripada Nafi' daripada Ibnu Umar Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي.

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahi makamku, wajiblah baginya mendapat syafaatku.<sup>30</sup>*

2. Al-Bazzar daripada Abdullah ibnu Ibrahim al-Ghiffari daripada Abdul Rahman ibni Zaid daripada bapanya daripada Ibnu Umar r.a, Nabi s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَ قَبْرِي حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي.

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahi kuburku halal (pasti) baginya mendapat syafaatku.*

3. Al-Thobrani dalam kitab 'Al-Kabir wa al-Aushot' dan Al-Darquthni dalam 'al-Amali', Abu Bakar al-Muqri' dalam 'Ma'jam'nya dari riwayat Maslamah ibni Salim al-Juhani daripada Ubaidillah

ibnii Umar ibnii Nafi' daripada Salim daripada Ibnii Umar Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ جَاءَنِي زَائِرًا لَا تَحْمِلُهُ حَاجَةٌ إِلَى زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahi aku sebagai pelawat yang tidak ada niat yang lain menziarahiku, maka menjadi kewajipan aku untuk memberinya syafaat kepadanya pada hari kiamat kelak.*<sup>31</sup>

4. Ibnu Abi al-Duniya daripada Ismail daripada Abi Fudaik daripada Sulaiman daripada Yazid al-Ka'bi daripada Anas ibnu Malik bahawa Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَنِي بِالْمَدِينَةِ كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا وَشَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahiku di Madinah pasti aku akan memberi syafaat dan menjadi saksi di hari kiamat kelak.*<sup>32</sup>

5. Al-Darquthni dalam 'al-Sunan' daripada Musa ibnu Harun daripada Muhammad ibnu al-Hassan al-Jaili daripada Abdul Rahman ibnu al-Mubarak daripada 'Aun ibnu Musa daripada Ayub daripada Nafi' daripada Ibnu Umar Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَنِي إِلَى الْمَدِينَةِ كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَفِيعًا.

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahiku ke Madinah aku tetap menjadi saksi dan pemberi syafaat kepadanya.*<sup>33</sup>

6. Abu Daud al-Thoyalisi daripada Suar ibnu Maimun al-Jarrah (seorang hamba daripada keluarga Umar) daripada Umar, Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَ قَبْرِي أَوْ قَالَ: مَنْ زَارَنِي كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا.

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahi makamku (atau kata perawi): Sesiapa yang menziarahiku, aku tetap memberi syafaat atau menjadi saksi kepadanya.*<sup>34</sup>

**Ziarah Makam Nabi Seperti Ziarah Semasa Hayat Baginda s.a.w.**

7. Al-Darquthni dan al-Thobrani dalam kitab 'al-Kabir wa al-Aushot' dan lain-lain lagi daripada Hafs ibnu Daud al-Qari daripada Laith daripada Mujahid daripada Ibni Umar Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ حَبَّ فَزَارَ قَبْرِي بَعْدَ وَقَاتِي كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي .

*Ertinya: Sesiapa yang menunaikan fardhu haji lalu menziarahi kuburku selepas wafatku seperti dia telah menziarahiku semasa hayatku.<sup>35</sup>*

8. Al-Darqutni dan lainnya daripada Harun ibnu Qaz'ah (seorang daripada keluarga Hathib) daripada Hathib, Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي .

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahiku selepas kewafatanku maka seperti dia telah menziarahiku semasa hayatku.<sup>36</sup>*

9. Abu al-Futuh dengan sanadnya daripada Khalid ibnu Yazid daripada Abdullah ibnu Umar al-Umri daripada Said al-Maqbari daripada Abu Hurairah r.a, Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي وَأَنَا حَيٌّ وَمَنْ زَارَنِي

كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا أَوْ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahiku selepas kewafatanku maka seperti dia telah menziarahiku macam semasa aku masih hidup dan sesiapa yang menziarahiku aku tetap menjadi saksi atau pemberi syafaat di hari kiamat kelak.*

10. Ibnu al-Najjar dalam 'Akhbar al-Madinah' dengan sanadnya daripada Anas, Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَنِي مَيِّتًا فَكَأَنَّمَا زَارَنِي حَيًّا ، وَمَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ  
شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أُمَّتِي لَهُ سَعَةٌ تَمَّ لَمْ يَزِرْنِي  
فَلَيْسَ لَهُ عُذْرٌ .

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahiku semasa aku telah wafat seperti dia menziarahiku semasa aku masih hidup, dan sesiapa yang menziarahi makamku pastilah ia akan mendapat syafaatku di hari kiamat, dan sesiapa sahaja dari kalangan umatku yang mempunyai kemampuan kemudian dia tidak menziarahiku maka dia tiada keuzuran langsung (tidak ada dalih lagi).*

11. Abu Jaafar al-'Uqaili daripada Ibnu Abbas Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَنِي فِي مَمَاتِي كَانَ كَمَنْ زَارَنِي فِي حَيَاتِي ، وَمَنْ زَارَنِي حَتَّى  
يَنْتَهَى إِلَى قَبْرِي كُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَهِيدًا أَوْ قَالَ شَفِيعًا .

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahiku setelah wafatku seperti dia menziarahiku semasa hayatku, dan sesiapa menziarahiku sehingga sampai ke makamku pasti aku menjadi saksi (atau perawi berkata) pemberi syafaat kepadanya pada hari kiamat kelak.*

12. Yahya ibnu al-Hassan daripada Jaafar al-Husaini dalam 'Akhbar al-Madinah' dengan sanadnya daripada Saiyidina Ali r.a Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَ قَبْرِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي، وَمَنْ لَمْ  
يَزُرْنِي فَقَدْ جَفَانِي.

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahi makamku selepas wafatku dia seperti menziarahiku semasa hayatku, dan sesiapa yang tidak menziarahiku maka dia telah menjauhkan diri daripadaku (tidak mesra padaku).<sup>37</sup>*

#### **Menunaikan Haji Tidak Ziarah Makam Nabi Tidak Sayangkan Nabi s.a.w.**

13. Ibnu 'Adiy dalam 'al-Kamil' daripada Muhammad ibnu Muhammad al-Nu'man daripada datuknya daripada Malik daripada Nafi' daripada Ibni Umar, Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ وَلَمْ يَزُرْنِي فَقَدْ جَفَانِي.

*Ertinya: Sesiapa yang menunaikan fardhu haji dan tidak menziarahiku maka dia telah menjauhkan diri daripadaku (tidak mesra padaku).<sup>38</sup>*

#### **Menjadi Jiran Nabi s.a.w di Hari Kiamat**

14. Abu Jaafar al-'Uqaili daripada riwayat Suar ibnu Maimun (seorang hamba daripada keluarga Umar), Nabi s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَنِي مُعَمِّدًا كَانَ فِي جِوَارِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

*Ertinya: Sesiapa yang sengaja menziarahiku dia adalah sebagai jiranku di hari kiamat kelak.<sup>39</sup>*

15. Manakala riwayat Al-Baihaqi melalui sanad ini di mana lafaznya:

مَنْ زَارَنِي مُحْسِبًا إِلَى الْمَدِينَةِ كَانَ فِي جِوَارِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

*Ertinya: Sesiapa yang sengaja menziarahiku ke Madinah, dia akan menjadi jiranku di hari kiamat kelak.*<sup>40</sup>

16. Setengah al-huffaz di zaman Ibnu Mundah dengan sanadnya daripada Ibnu Abbas r.a, Rasulullah s.a.w bersabda:

مَنْ حَجَّ إِلَى مَكَّةَ ثُمَّ قَصَدَنِي فِي مَسْجِدِي كُتِبَتْ لَهُ حَجَّتَانِ  
مَبْرُورَتَانِ . (قَالَ وَالْحَدِيثُ فِي مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ) .

*Ertinya: Sesiapa yang menunaikan fardhu haji ke Mekah kemudian sengaja menziarahiku di masjidku nescaya ditulis baginya menunaikan dua kali haji yang mabrur. Dikatakan hadis ini dalam Musnad al-Firdaus.*

#### **Hadis bukan dengan lafaz "Ziarah".**

Terdapat dalam akhbar dan hadis-hadis yang menunjukkan mengenai kelebihan menziarahi makam Nabi s.a.w sekalipun tidak disebutkan perkataan ziarah, sabda Rasulullah s.a.w :

مَا مِنْ أَحَدٍ سَلَّمَ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أُرَدَّ  
عَلَيْهِ السَّلَامَ .

*Ertinya: Sesiapa sahaja yang memberi salam kepadaku nescaya Allah S.W.T akan mengembalikan rohku sehingga aku dapat membalas ucapan salamnya.*<sup>41</sup>

Hadis ini disandarkan kepada al-Hafiz Zainuddin al-Husaini al-Dimyathi dan kepada Abu Daud dalam sunannya. Sebahagian besar umat ini berpegang kepada hadis ini dalam masalah ziarah makam Nabi s.a.w, justeru itu Abu Bakar al-Baihaqi menerbitkan satu bab iaitu 'Ziarah Raudhah Nabiy' dan ia dianggap sebagai pegangan yang sah dan pembuktian yang tepat. Ibnu Qudamah menyebutkan daripada riwayat Imam Ahmad dan lafaznya:



مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِي .

*Ertinya: Sesiapa sahaja yang memberi salam kepadaku di atas kuburku.*

Kemudian di dalamnya dijelaskan hadis-hadis mengenai selawat dan salam ke atas Nabi dan pengetahuan Nabi tentang orang yang memberikan salam kepada baginda s.a.w.

Makna sabda Nabi s.a.w:

إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي فَأَرُدُّ عَلَيْهِ السَّلَامَ

Makna hadis ini sebagaimana dijelaskan oleh al-Hafiz Abu Bakar al-Baihaqi dan lainnya ada dua bentuk:

Pertama: Bahawa Rasulullah s.a.w selepas baginda wafat dan disemadikan, Allah S.W.T mengembalikan roh ke jasad baginda secara berterusan supaya dapat menjawab salam orang yang mengucapkan salam kepada baginda.

Kedua: Dikembalikan rohnya secara maknawi. Iaitu roh baginda s.a.w sentiasa mengadap Allah S.W.T, maka apabila diucapkan salam kepada baginda, roh baginda yang mulia itu dapat menjawab salam yang diucapkan kepada baginda.

### **Hadis Ziarah Menjadi Hujjah**

1. Hadis yang banyak itu didapati saling menguatkan antara satu dengan yang lain. Hadis-hadis tersebut tidak memerlukan kepada pembuktian lagi, kerana ia sampai ke peringkat tidak boleh ditolak dan umat Islam memang terus mengamalkannya hingga ke hari ini.

2. Bahawa hadis yang begitu banyak didakwa oleh golongan Wahhabi sebagai hadis palsu merupakan dakwaan yang tidak

berasas dan satu pembohongan yang tidak disokong oleh sebarang dalil. Ibnu al-Jauzi walaupun mengkatigorkan sebahagian hadis tersebut sebagai hadis maudhu' (hadis palsu), tetapi sebahagiannya pula yang disebutkan dalam kitabnya 'Muthir al-Gharam al-Sakin' beliau menerima sebagai hadis yang sahih. Umpamanya riwayat hadis yang keempat, sedangkan hadis kelima yang dikatigorkan sebagai hadis palsu diulas oleh Syeikh al-Islam Imam Taqiyuddin Abu al-Hasan Ali al-Subki – pada hadis ini dia berkata: Sekalipun dijelaskannya dalam ketigori hadis palsu ini adalah kesilapan daripadanya. Manakala setengah ulama yang lain pula mengulas ia dikatigorkan sebagai hadis palsu termasuk yang menukil daripadanya, berkemungkinan mereka itu seperti Ibnu al-Jauzi jika sekiranya mungkin beliau menukilnya.

3. Adapun pengikut Ibnu Taimiyah al-Harrani memanglah sikap mereka diketahui begitu taksud dengan pandangan Ibnu Taimiyah dan kecenderungan mereka menolak hadis-hadis masyhur mengikut nafsu mereka walaupun diterima oleh akal dan disokong oleh hujjah syarak. Contoh mengenai pembohongannya yang jelas ialah pembohongannya mengenai hadis Saiyidina Ali dalam peperangan Handaq melakukan dharbah (menetak atau memancung) dengan andaian dan dakwaan yang tidak betul sehingga terpaksa ditolak sebagaimana dalam 'Al-Sirah al-Halabiyah'.

4. Jika sekiranya perawi yang meriwayatkan itu bersendirian perlu ditolak, apa halnya dengan penganut Wahhabi yang tidak menolak hadis Abi al-Hiyaj sedangkan dia seorang sahaja yang meriwayatkan hadis yang berkaitan dengan pembinaan kubur. Sedangkan Wahhabi al-Salafi hanya bersandarkan kepada hadis Abi al-Hiyaj seorang sahaja, kerana motifnya adalah untuk menghalalkan darah dan harta orang Islam maka ia tidak ditolak.

Adapun hadis-hadis yang banyak kerana mengagungkan Nabi dan mensunatkan ziarah Nabi dan makamnya yang memang diamalkan oleh umat Islam, mempunyai hujjah syarak dan disepakati oleh para ulama mengikut mazhab mereka layak ditolak dengan alasan Al-Darquthni sebagai periwayat beliau meriwayatkan hanaya seorang diri sahaja, lalu dicarinya pelbagai alasan dan andaian untuk menolaknya kerana mereka menolak

orang yang mengagung-agungkan manusia sebagaimana mengagungkan Allah S.W.T, dan amalan mengagungkan Nabi s.a.w itu terkeluar daripada pegangan tiga orang tokoh ulama mereka iaitu Ibnu Taimiyah, Abdullah Ibnu Abdul Wahhab al-Najdi dan Ibnu al-Qaiyim al-Jauzi.

6. Ketiga-tiga ulama mereka iaitu Ibnu Taimiyah, Abdullah Ibnu Abdul Wahhab al-Najdi dan Ibnu al-Qaiyim al-Jauzi berulang kali dalam kitab mereka mengatakan bahawa kesemua ulama menolak hadis-hadis yang menunjukkan sunat menziarahi makam Nabi s.a.w. Dakwaan mereka adalah dakwaan palsu semata-mata. Cuba buktikan siapakah para ulama yang menolak ziarah makam Nabi itu tidak disunatkan atau menolak musafir untuk menziarahi makam Nabi itu tidak disunatkan sebagaimana yang dimaksudkannya itu?

Dalam hadis-hadis tersebut banyak riwayat yang sampai ke peringkat mutawatir (tidak boleh ditolak) daripada ahli al-Bait yang diriwayatkan oleh para sahabat daripada mereka dengan sanad yang berurutan dan sahih, demikian juga terdapat hadis-hadis yang diriwayatkan daripada Nabi s.a.w bahawa baginda menjawab salam mereka yang mengucapkan salam kepada baginda, sedangkan hadis ini diakui sendiri oleh Ibnu Taimiyah dan para pengikut Wahhabi.

### **Ijmak Ulama**

Sepakat umat Islam sama ada ulama salaf mahupun halaf sejak zaman Nabi s.a.w, para sahabat hinggalah ke hari ini sama ada dari segi pendapat mahupun dari segi amalan menghukumkan sunat ziarah makam para nabi dan para auliya', tidak ada yang menyangkal kesepakatan ijmak ini yang berterusan sejak dari dahulu hingga ke hari ini, kecuali Ibnu Taimiyah dan Wahhabiyah.

### **Sanggahan Para Ulama Mengenai Dakwaan Ibnu Taimiyah**

1. Al-Samhudi dalam kitabnya 'Wafa' al-Wafa' (2/412-417) menukil sanggahan Syeikh al-Islam Imam Taqiyuddin Abu al-

Hassan Ali al-Subki, kata 'lyadt: Ziarah makam Nabi s.a.w itu hukumnya sunat yang disepakati oleh umat Islam, ia mempunyai kelebihan yang amat digalakkan. Justeru itu, sepakat para ulama menghukumkan sunat menziarahi kubur seseorang sebagaimana diceritakan oleh Imam al-Nawawi, malahan setengah ulama Zahiri mengatakan wajib. Berbeza pula hukumnya dengan kaum wanita, tetapi oleh kerana makam Nabi itu mempunyai keistimewaan tersendiri dengan dalail yang khusus, lantaran itu aku katakan: Bahawa tidak ada perbezaan antara kaum lelaki dengan kaum wanita.

Jamal al-Raimi mengatakan, bahawa pengecualian itu berlaku pada Raudhah Nabi dan makam Nabi di mana hukum menziarahinya adalah sunat bagi kaum wanita tanpa diragukan sebagaimana berlakunya hukum pada mereka yang mengerjakan ibadat haji di mana disunatkan bagi mereka yang menunaikan ibadat haji ziarah makam Rasulullah s.a.w. Antara golongan mutakhhirin yang mengatakan demikian ialah Al-Damanhuri dalam kitannya 'Al-Kabir' dan dikaitkan dengannya juga ziarah perkuburan anbiya' dan auliya'.

Ibnu Taimiyah telah disanggah pendapatnya oleh Syeikh al-Islam Imam Taqiyuddin Abu al-Hassan Ali al-Subki dalam kitabnya "Sifa' al-Saqam fi Ziarati Khairul Anam" di mana beliau berkata: Kejatuhan Ibnu Taimiyah dalam soal ziarah makam Nabi dan lainnya tidak payah diperkatakan. Musibah yang sentiasa menimpanya tidak memeranjatkan kerana beliau dipengaruhi jiwa dan hawa nafsunya yang dianggapnya sebagai sebahagian daripada orang-orang yang berjihad dengan panah yang beracun mengenai mangsa-magsanya. Lantaran itu beliau ditimpa pelbagai keaifan kerana bercanggah pendapatnya dengan kebanyakan ulama dalam banyak perkara, tiada bersikap sopan ke atas para pemimpin khasnya khulafa' al-rasyidin dengan sanggahan beliau yang keterlaluan untuk mencari kemasyhuran sehingga melampaui batas mereka yang mempunyai jiwa yang murni, lalu dikatakannya sebagai melakukan dosa besar yang mencalar keperibadiannya. Beliau mencemarkan kemuliaannya dengan melahirkan kepada umum di atas mimbar dakwaan bahawa Allah S.W.T itu mempunyai arah, jisim dan menganggap sesat mereka yang tidak menerima pandangannya sama ada dari

kalangan mereka yang dahulu dan sekarang sehingga ditentang oleh ulama sezaman dengannya dan meminta pemerintah membunuhnya atau memenjarakannya hingga meninggal dunia untuk memadamkan bid'ah dan menghapuskan kesesatan.

2. Ahli-ahli hadis bersandarkan kepada Muhammad al-Barlisi dalam kitabnya "Ithaf Ahlul Quran Biru'yati al-Anbiya' wal Malaikati waljaan".

3. Syihabuddin Ahmad al-Khafaji dalam kitabnya 'Nasim al-Riyadh Syarah Syifa' al-Qadhi 'Iyadt' mengatakan bahawa mereka semua mengatakan kepadanya bahawa (tajasara) ketidak sopanan Ibnu Taimiyah mengenai safar untuk menziarahi makam Nabi dan musafir ke sana dianggap sebagai satu perkara yang tidak pernah didengar dan tidak dapat diterima. Pendapat beliau banyak yang bercanggah dengan ulama mujtahidin dalam banyak masalah antaranya menyanggah pandangan khulafa' al-rasyidin dengan pandangan yang melampau dan keterlaluan sehingga merendah dan menjatuhkan marwah pemimpin ummah dengan menyamakan seperti orang kebanyakan; membuat ulasan mengenai ulama dengan kata-kata yang tidak sopan, dengan memalsukan hujjah-hujjahnya dan menonjolkan pendapat mereka yang songsang dan tanggapan mereka yang salah.

4. Al-Mula Ali al-Qari' dalam Syarah al-Syifa' jilid kedua mengatakan: Ibnu Taimiyah terlalu melampau kerana mengharamkan musafir untuk menziarahi makam Nabi s.a.w sebagaimana menghukumkan melampau kepada orang lain apabila mengatakan: Ziarah makam Nabi itu satu amalan untuk mendampingkan diri yang diketahui dalam agama, dan mereka yang mengingkarinya dihukumkan kufur ke atasnya. Mungkin pendapat yang kedua itu lebih menepati kebenaran kerana mengharamkan perkara yang disepakati ulama dengan hukum sunat itu menjadi kafir kerana ia melebihi pengharaman perkara yang harus.

5. Ibnu Hajar al-Haithami al-Makki al-Syafi'e pengarang " Al-Jauhar al-Munadzzam fi Ziarati al-Qabri al-Mukarram" mengatakan: Digalakkan menziarahi Makam nabi s.a.w dengan

beberapa dalil antaranya ijma' ulama (sila rujuk Kasyfu al-Dzunun, cetakan 1279 Hijrah, hal. 12).

6. Al-Izzu ibnu Jamaah mengenai Ibnu Taimiyah mengatakan; beliau merupakan seorang hamba yang disesatkan oleh Allah S.W.T, diruntun dan dipakaikan pakaian kehinaan dan kecelakaannya disebabkan kekuatan mereka cerita-cerita bohong yang akan ditimpa kerugian dan diharamkan daripada mendapat kebahagiaan.

### **Amalan Para Sahabat**

1. Bahawa Saiyidina Umar al-Khattab r.a manakala datang ke Madinah al-Munawwarah selepas pembukaan Syam yang mula-mula sekali dia pergi ialah ke Masjid Nabawi dan mengucapkan salam kepada Nabi Muhammad s.a.w.

2. Al-Samhudi dalam Wafa' al-Wafa' (2/409) diriwayatkan oleh Abdul Razak dengan samad yang sahih mengatakan: bahawa Umar r.a apabila pulang daripada musafir, beliau datang ke makam Nabi s.a.w lalu berkata:

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا بَكْرٍ، السَّلَامُ  
عَلَيْكَ يَا أَبَاهُ.

*Ertinya: Selamat sejahtera ke atasmu wahai Rasulullah, selamat sejahtera ke atasmu wahai Abu Bakar, selamat sejahtera ke atas kamu berdua.*

3. Dalam kitab al-Muwatho' riwayat daripada Yahya ibnu Yahya bahawa Ibnu Umar berdiri di makam Nabi lalu beliau solat dan mengucap salam ke atas Nabi s.a.w, Abu Bakar dan Umar.

4. Daripada Ibnu 'Aun seorang lelaki bertanya kepada Nafi', adakah Ibnu Umar mengucapkan salam ke atas makam ini? Nafi' menjawab, ya, aku melihat beliau mengucapkan salam beratus kali malahan lebih daripada itu apabila datang ke makam ini

beliau mengucapkan salam ke atas Nabi s.a.w, Abu Bakar dan ke atas bapaku Umar.

4. Dalam Musnad Abu Hanifah daripada Ibnu Umar: Mengikut sunah, bahawa masuk ke makam Nabi dari arah kiblat di mana menjadikan belakang kamu ke arah kiblat dan mukamu mengadap ke makam (membelakangkan kiblat) kemudian ucapkan:

(السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ)

*Ertinya: Selamat sejahtera ke atasmu wahai Nabi Muhammad s.a.w dan dirahmati dan diberkati oleh Allah S.W.T.<sup>42</sup>*

#### **Galakan Menziarahi Kubur**

Diakui, bahawa Nabi s.a.w pernah menziarahi perkuburan Baqi' dan kubur para syuhada' peperangan Uhud. Diriwatikan oleh Ibnu Majah dengan sanadnya daripada Nabi s.a.w bersabda:

زُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تُذَكِّرُكُمْ الْآخِرَةَ.

*Ertinya: Ziarahilah perkuburan kerana ia akan mengingatkan kamu kepada akhirat.<sup>43</sup>* Dalam 'Hasyiah al-Sindi' daripada al-Zawaid: Bahawa perawinya adalah dipercayai dan dengan sanadnya daripada Rasulullah s.a.w bersabda:

كُنْتُ نَهَيْكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فزُورُوهَا فَإِنَّهَا تَزْهَدُ فِي الدُّنْيَا  
وَتُذَكِّرُكُمْ الْآخِرَةَ.

*Ertinya: Aku pernah menegah kamu daripada menziarahi kubur, maka kini ziarahilah kubur, kerana dengan menziarahinya ia akan menjadikan kamu seorang yang zuhud di dunia dan sentiasa mengingati akhirat.<sup>44</sup>*

Imam al-Nawawi dalam Syarah Sahih Muslim, diriwatikan oleh Muslim: Bahawa baginda s.a.w manakala giliran malamnya di

rumah Saiyidatina Aisyah, baginda keluar ke perkuburan Baqi' di tengah malam, lalu bersabda:

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَأَتَاكُمْ مَا تُوَعَدُونَ. وَعَلَّمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَائِشَةَ حِينَ قَالَتْ لَهُ: كَيْفَ أَقُولُ لَهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟  
قال: السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ.

*Ertinya: "Selamat sejahtera ke atas kamu penghuni kubur dari kalangan orang mukmin dan dibawakan kepada kamu apa yang telah dijanjikan kepada kamu". Baginda s.a.w mengajar Aisyah ketika beliau bertanya kepada Nabi, apakah yang patut aku ucapkan kepada mereka wahai Rasulullah? Baginda bersabda: "Selamat sejahtera ke atas penghuni perkuburan ini dari kalangan mukminin dan muslimin".<sup>45</sup>*

Al-Samhuri dalam kitab Wafa' al-Wafa' daripada al-Hafiz Zainuddin al-Husaini al-Dimyathi menceritakan bahawa menziarahi perkuburan para nabi, para sahabat, para tabi'in, para auliya' dan semua orang-orang mukmin itu banyak kelebihannya. Imam al-Ghazali pernah berkata: Setiap yang memberi berkat dengan menyaksikannya semasa hidupnya, ia memberi berkat dengan menziarahinya selepas kematiannya, oleh itu, diharuskan menziarahinya kerana tujuan tersebut.

Diriwayatkan bahawa Nabi s.a.w bersabda:

أَنْسُ مَا يَكُونُ الْمَيِّتُ فِي قَبْرِهِ إِذَا زَارَهُ مَنْ كَانَ يُحِبُّهُ فِي دَارِ الدُّنْيَا.

*Ertinya: Si mati di dalam kuburnya akan merasa rind (mesra) jika sekiranya diziarahi oleh orang yang dikasihinya di dunia dahulu.*

Daripada Ibnu Abbas Rasulullah s.a.w bersabda:



مَا مِنْ أَحَدٍ يَمُرُّ بِقَبْرِ أَخِيهِ الْمُؤْمِنِ يَعْرِفُهُ فِي الدُّنْيَا فَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ  
إِلَّا عَرَفَهُ.

*Ertinya: Sesiapa sahaja melalui perkuburan orang mukmin yang dikenalnya di dunia lalu mengucap salam ke atasnya nescaya dia mengenalinya.<sup>46</sup>*

Diriwayatkan bahawa baginda s.a.w bersabda:

مَنْ زَارَ قَبْرَ أَبِيهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ جُمُعَةٍ أَوْ أَحَدِهِمَا يَحْسِبُ بَارًا  
وَإِنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ ذَلِكَ بِهِمَا عَاقًا.

*Ertinya: Sesiapa yang menziarahi kubur kedua ibu bapanya atau salah seorang daripadanya pada setiap hari Jumaat, dia dikira sebagai anak yang baik sekalipun semasa sebelum kematian keduanya di dunia dia sebagai anak yang durhaka.<sup>47</sup>*

Diriwayatkan daripada Saiyidah Fatimah r.a beliau menziarahi kubur Saiyidina Hamzah r.a dan para syuhada' peperangan Uhud setiap hari Jumaat atau setiap dua atau tiga hari sekali. Memadailah dengan apa yang dilakukan oleh Saiyidatina Fatimah r.a itu sebagai dalil dan hujjah keharusan menziarahi kubur bagi kaum wanita.

## Kesimpulan

Dakwaan musafir menziarahi makam Rasulullah s.a.w di Madinah al-Munawwarah sebagai haram dan dilarang merupakan dakwaan yang keterlaluan. Bukankah Nabi sendiri menjelaskan dalam banyak sabdanya, bahawa mereka yang menziarahi baginda s.a.w semasa wafatnya seperti menziarahi baginda s.a.w semasa hayatnya. Jika inilah yang digalakkan kepada umatnya, kenapa ada ulama yang melarang musafir untuk menziarahi makam Nabi.

Adakah pendapat sebegini yang patut diikuti ajarannya?  
Adakah fahaman sebegini yang mahu disebar di negara kita?  
Fahaman inilah yang perlu dianuti oleh anak-anak muda kita di IPT dan IPTS? Fahaman sebeginikah yang perlu dipertahankan?  
Bukankan mereka yang menyebarkan fahaman ini merupakan kader-kader yang mendapat ganjaran lumayan .... ?

Marilah kita tolak fahaman yang bercanggah dengan fahaman kebanyakan para ulama dan perkasakan fahaman Ahli Sunnah wal Jamaah yang selari dengan fitrah dan dijamin sebagai golongan yang akan dimasukkan ke dalam syurga.

## RUJUKAN

1. Tafsir Pimpinan Al-Rahman Kepada Pengertian Al-Quran, Bahagian Hal Ehwal Islam, Jabatan Perdana Menteri, 1995.
2. Imam al-Bukhari, Sahih al-Bukhari, tahqiq Muhibuddin al-Khatib wa Muhammad Fuas Abdul Baqi, cetakan pertama, 1994.
3. Imam Muslim, Sahih Muslim
4. Sunan Abi Daud al-Thoyalisi, Dar al-Ma'rifah, Beirut, Lubnan.
5. Sunan Ibni Majah, Muhammad Fuad Abdul Baqi, Dar al-Hadis, al-Kaherah.
6. Sunan al-Baihaqi, Tob'ah al-Hindi, 1352H.
7. Sunan al-Tirmizi, tahqiq wa syarh Ahmad Syakir al-Qadhi, Dar al-Hadis, al-Kaherah.
8. Sunan al-Nasaie bi Syarh Jalaluddin al-Suyuthi wa al-Sindi, tahqiq Maktabah al-Turath al-Islami, Dar al-Ma'rifah, Beirut, Lubnan, cetakan ke-2, 1992.
9. Sahih Ibni Khuzaimah, tahqiq Mustaffa al-A'dzami, al-Maktabah al-Islami, cetakan ke-2, 1992.
10. Al-Syed Muhammad ibni Alawi al-Maliki al-Hasani, Mafahim Yajibu an Tusahhah, Daerah al-Auqaf wa al-Syu'un al-Islamiyah, Dubai, cetakan ke-10, 1995.
11. Al-Syed Izzuddin Madhi Abi al-'Azaim, Aiyuhal Qarniyyuna Halla Faqihum, Darul Kitab al-Shufi, 1995.
12. Al-Syeikh Yusof Khattar Muhammad, Al-Mausu'ah al-Yusofiyah fi Bayani Adilati al-Shufiyah, Dar al-Taqwa, 2003.
13. Hassan ibnu Ali al-Saqqaf dalam Sahih Sifat Solat Al-Nabiy s.a.w Min al-Takbir ila al-Taslim Ka Annaka Tanzuru Ilaiha, cetakan ke-2, Dar Imam al-Nawawi, Umman, Jordan, 2005.

## NOTA

---

- <sup>1</sup> Riwayat Muslim dalam tajuk Solah al-Musafirin (4/686).
- <sup>2</sup> Riwayat Muslim daripada Abu Dzar dalam tajuk al-Zakah, hal. 720.
- <sup>3</sup> Imam al-Qurtubi, *Al-Tazkirah* hal. 74, cetakan Maktabah al-Imam, Mansurah, Mesir.
- <sup>4</sup> Ustaz Haji Harun bin Muhammad al-Somadi al-Kelantani dalam *Senjata Syariat Pakaian Ahli Sunnah wal Jamaah – Memawangkan Khurafat dan muftadi'ah (pencipta bid'ah)* hal. (23-24).
- <sup>5</sup> Riwayat al-Bukhari dan Muslim.
- <sup>6</sup> Riwayat Muslim.
- <sup>7</sup> Ibnu Hajar al-Asqalani, *al-Matolib al-'Aliyah*, (1/ 199), No. Hadis: 710).
- <sup>8</sup> Imam Nawawi, *Al-Majmu'* (5/290).
- <sup>9</sup> Ibnu Hajar al-Asqalani, *Al-Matolib al-'Aliyah*, (1/199) No. Hadis: 709).
- <sup>10</sup> *Ibid*, (1/199 dan sanadnya adlah kuat. *Al-Mausu'ah al-Yusofiyah*, hal. 621.
- <sup>11</sup> Hassan ibnu Ali al-Saqqaf dalam *Sahih Sifat Solat Al-Nabiy s.a.w Min al-Takbir ila al-Taslim Ka Annaka Tanzuru Ilaiha*, Dar Imam al-Nawawi, Umman, Jordan, 2005, hal. 205.
- <sup>12</sup> Dikeluarkan oleh Abu Daud (990). *Al-Nasaie* (1159). Ahmad (4/722). Imam al-Nawawi dalam *Syarah al-Muhadzab* mengatakan sanadnya sahih.
- <sup>13</sup> Dikeluarkan oleh Abu Daud (989).
- <sup>14</sup> Dikeluarkan oleh Muslim (85-115). Abu Daud (987). *Al-Nasaie* (1267) dan 3/36. *Al-Baihaqi* (2/130). Abu 'Awanah (2/223). Ahmad (2/65) Malik dalam *al-Mutha'* (1/88-89).
- <sup>15</sup> Dikeluarkan oleh Ahmad (3/471). Abu Daud (1/260). *Al-Nasaie* (3/39). Ibn Huzaimah dalam *Sahihnya* (1/354) Ibn Hajar dalam *Al-Isobah bil* (8807) mengakui sahihnya. Ibn Hibban dalam *Sahihnya* (5/273). *Al-Baihaqi* (2/13). Malik ibnu Numair al-Khuzai'e merupakan rawi yang dipercayai kerana beliau adalah anak seorang sahabat Nabi s.a.w dan tidak ada komen mempertikaikannya. Ibn Hibban dalam *Al-Thiqat* mengakuinya *thiqat - dipercayai* (5/386) dan (7/460) dan diriwayatkan sebagai dipercayai oleh Ishom ibni Qudamah al-Jadali. *Sifat soalt Nabi* (206.)
- <sup>16</sup> Dikeluarkan oleh Muslim (850-115). Abu Uwanah dalam *Musnadnya* (2/224). *Al-Baihaqi* dalam *Sunan al-Kubra* (2/131). *Ad-Darimi* (1/308).
- <sup>17</sup> Dikeluarkan oleh Muslim (850). Abu Daud (987).

- 
- <sup>18</sup> Dikeluarkan oleh Ahmad (4/316). *Al-Nasaie* (3/35-36). *Ibn Huzaimah* (697).
- <sup>19</sup> *Imam al-Nawawi dalam Syarah al-Muhadzab* (3/455).
- <sup>20</sup> *Imam al-Nawawi dalam Fatawa Imam al-Nawawi, al-Maktabah al-Islami, cetakan ke-3, 1991, hal. 54.*
- <sup>21</sup> *Ibn Qudamah al-Maqdisi, al-Mughni, tahqiq Dr. Abdullah al-Turki, Dr. Abdul Fattah Muhammad al-Helwu, Matbaah Hajar, cetakan ke-2, 1992, (1/534).*
- <sup>22</sup> *Ibid* (1/466).
- <sup>23</sup> *Al-Syeikh Mansur ibn Yunos al-Bahuni, Al-Raudh al-Murabba' Syarah Zad al-Mustanqa', Matba'ah al-Sunnah al-Muhammadiyah, 1374H, (1/59).*
- <sup>24</sup> Dikeluarkan oleh Ahmad (4/318). *Ibn Huzaimah* (714). *Al-Baihaqi* (2/132). *Ibn Hibban* (485).
- <sup>25</sup> *Sahih Ibn Khuzaimah, tahqiq Mustaffa al-A'dzami, al-Maktabah al-Islami, cetakan ke-2, 1992, (1/354).*
- <sup>26</sup> *Syeikh Yusof Khattar Muhammad, al-Mausu'ah al-Yusofiyyah fi Bayani Adillati al-Sufiyyah, hal. 628-629.*
- <sup>27</sup> *Imam al-Baihaqi, Sunan al-Baihaqi, tab'ah al-Hind, 1352, (2/132).*
- <sup>28</sup> *Syeikh Yusof Khattar Muhammad, al-Mausu'ah al-Yusofiyyah fi Bayani Adillati al-Sufiyyah, hal. 628-629.*
- <sup>29</sup> *Hassan ibnu Ali al-Saqqaf dalam Sahih Sifat Solat Al-Nabiy s.a.w Min al-Takbir ila al-Taslim Ka Annaka Tanzuru Ilaiha, Dar Imam al-Nawawi, Umman, Jordan, 2005, hal.207.*
- <sup>30</sup> *Al-Darquthni dalam Sunannya* (2/278). *Al-Daulabi dalam Al-Kunni wa al-Asma'* (2/64). *Al-Haithami dalam Majma' al-Zawaid* (4/2). *Ibnu Hajar dalam Talkhis al-Khabir* (2/267). *Al-Suyuthi dalam Al-Durru al-Manthur* (1/237). *Al-Zabidi dalam Ithaf al-Sadah al-Muttaqin* (4/417, 1/363). *Al-Muttaqi al-Hindi dalam Kanzu al-Ummal* (42583).
- <sup>31</sup> *Disebutkan oleh Al-Haithami dalam Majma' al-Zawaid* (4/2). *Al-Zabidi dalam Ithaf al-Sadah al-Muttaqin* (4/416). *Al-Suyuthi dalam al-Durru al-Manthur* (1/237). *Al-Thobrani dalam Mu'jam al-Kabir* (12/291) dan *Al-Muttaqi al-Hindi dalam Kanz al-Ummal* 34928. *Al-Hafiz Ibnu al-Sakan menyebutkan hadis ini dalam bab Pahala orang yang menziarahi makam Nabi dalam kitabnya Al-Sunan al-Shahhah yang ma'thurah.*
- <sup>32</sup> *Al-Zabidi dalam Ithaf al-Sadah al-Muttaqin* (4/416, 10/364). *Al-Sahmi dalam Tarikh Jurjan* hal. 220, 432. *Al-Muttaqi al-Hindi dalam Kanz al-Ummal* 42584. *Al-Suyuthi dalam al-Durru al-Manthur* (1/237).

- 
- 33 *Al-Zabidi dalam Ithaf al-Sadah al-Muttaqin (4/416 dan 10/364). Al-Sahmi dalam Tarikh Jarjan hal. 220, 432. Al-Muttaqi al-Hindi dalam Kanz al-Ummal (14/425). Al-Suyuthi dalam Al-Durru al-Manthur (1/237, 2/55).*
- 34 *Riwayat Al-Baihaqi dalam al-Sunan al-Kubra (5/245). Al-Munziri dalam al-Tarhib wa al-Tarhib (2/224). Al-Muttaqi al-Hindi dalam Kanz al-Ummal 12371 dan Al-Suyuthi dalam Durri al-Manthur (1/237).*
- 35 *Riwayat al-Baihaqi dalam Al-Sunan al-Kubra (5/246). Al-Darquthni dalam Sunannya (2/228). Al-Zabidi dalam Ithaf al-Sadah al-Muttaqin (4/416). Al-Muttaqi al-Hindi dalam Kanz al-Ummal (12368). Al-Haithami dalam Majma' al-Zawaid (4/2). Ibn Hajar dalam al-Matholib al-'Aliyah (12/407).*
- 36 *Al-Darquthni dalam Sunannya (2/278). Al-Zabidi dalam Ithaf al-Sadah al-Muttaqin (4/416). Ibnu Hajar dalam Talkhis al-Habir (2/406). Al-Haithami dalam Majma' al-Zawaid (4/2).*
- 37 *Riwayat Al-Thobrani dalam Majma' al-Kabir (12/406). Al-Haithami dalam Majma' al-Zawaid (4/2). Al-Baihaqi dalam al-Sunan al-Kubra (5/245) dan Ibnu Hajar dalam Al-Matholib al-'Aliyah 1235.*
- 38 *Al-Suyuthi dalam al-Durru al-Manthur (1/237). Al-Iraqi dalam al-Mughni 'an Hamli al-Asfar (1/259). Ibn 'Adiy dalam al-Kamil (7/2480).*
- 39 *Al-Zabidi dalam Ithaf al-Sadah al-Muttaqin (4/416). Al-Tabrizi dalam Misykat al-Masobih 2755. Al-Suyuthi dalam al-Durru al-Manthur (1/237). Al-Muttaqi al-Hindi dalam Kanz al-Ummal 12373. Al-Suyuthi dalam Al-Aali' al-Mashnu'ah (2/62).*
- 40 *Al-Zabidi dalam Ithaf al-Sadah al-Muttaqin (4/416). Al-Munziri dalam a-Tarhib wa al-Tarhib (2/224). Al-Suyuthi dalam al-Durru al-Manthur (1/237).*
- 41 *Riwayat Abu Daud dalam kitab Al-Manasik al-Bab hal. 99. Al-Baihaqi dalam al-Sunan al-Kubra (5/245). Al-Haithami dalam Majma' al-Zawaid (10/162). Ibnu Hajar dalam Talkhis al-Habir (2/267). Al-Tabrizi dalam Misykat al-Masobih hal. 925. Al-Munziri dalam al-Tarhib wa al-Tarhib (2/499). Al-Muttaqi al-Hindi dalam Kanz al-Ummal 2200. Ibnu Kathir dalam tafsirnya (6/464). Al-Zabidi dalam Ithaf al-Sadah al-Muttaqin (4/416, 10/365). Al-Suyuthi dalam al-Hawi li al-Fatawa (2/264, 269 dan 271). Al-Nawawi dalam al-Azkar al-Nawawiyah hal. 107 dan Al-Suyuthi dalam Al-Aali al-Mashnu'ah (1/147).*
- 42 *Dilaporkan oleh al-Hafiz Tholhah ibnu Muhammad dalam Musnadnya; daripada Salleh ibnu Ahmad daripada Uthman ibnu*

- 
- 43 *Said daripada Abi Abdil Adha al-Muqri daripada Abi Hanifah daripada Nafi' daripada Ibnu Umar. Diriwayatkan oleh Muslim dalam kitab al-Janaiz bil 108. Al-Tirmizi dalam kitab al-Janaiz bab ke-60. Al-Nasai'e dalam kitab al-Janaiz bab ke-101. Ibnu Majah dalam kitab al-Janaiz bab ke-47 dan 48.*
- 44 *Riwayat Muslim dalam kitab al-Janaiz hadis 106. Kitab al-Adhahi hadis 37. Al-Mutho' dalam bab al-Dhohaya hadis ke-8. Ahmad (3/38). Riwayat Muslim dihaaman 325 di nota kaki Irsyad al-Sari. Diriwayatkan oleh Muslim dalam kitab al-Janaiz bil 103. Al-Nasai'e dalam kitab al-Janaiz bab ke-103. Ibnu Majah dalam kitab al-Janaiz bab ke-36. Imam Ahmad (2/300, 375 dan 408) (6/71, 76, 111, 180 dan 221).*
- 46 *Disebutkan oleh al-Zabidi dalam Ithaf al-Sadah al-Muttaqin (10/365). Al-Suyuthi dalam al-Hawi li al-Fatawa (2/302). Ibnu Kathir dalam tafsirnya (6/330).*
- 47 *Disebutkan oleh al-Zabidi dalam Ithaf al-Sadah al-Muttaqin (1/363). Al-Haithami dalam Majma' al-Zawaid (3/59). Al-Muttaqi al-Hindi dalam Kanz al-Ummal 45486, 45487, 45543 dan 45544. Al-Tabrizi dalam Misykat al-Masobih 1768. Al-Iraqi dalam al-Mughni 'an Hamli al-Asfar (4/474). Al-Suyuthi dalam al-Durri al-Manthur (4/174 dan 5/275) dalam al-Aali' al-Mashnu'ah (2/234).*